

۲۱۵



۵۴

۱- حاشیه طراز احسان شیخ
 ۲- رساله فی الطب
 ۳- اصول بازرمان
 ۴- اصول بازرمان
 ۵- اصول بازرمان
 ۶- اصول بازرمان
 ۷- اصول بازرمان
 ۸- اصول بازرمان
 ۹- اصول بازرمان
 ۱۰- اصول بازرمان
 ۱۱- اصول بازرمان
 ۱۲- اصول بازرمان
 ۱۳- اصول بازرمان
 ۱۴- اصول بازرمان
 ۱۵- اصول بازرمان
 ۱۶- اصول بازرمان
 ۱۷- اصول بازرمان
 ۱۸- اصول بازرمان
 ۱۹- اصول بازرمان
 ۲۰- اصول بازرمان
 ۲۱- اصول بازرمان
 ۲۲- اصول بازرمان
 ۲۳- اصول بازرمان
 ۲۴- اصول بازرمان
 ۲۵- اصول بازرمان
 ۲۶- اصول بازرمان
 ۲۷- اصول بازرمان
 ۲۸- اصول بازرمان
 ۲۹- اصول بازرمان
 ۳۰- اصول بازرمان
 ۳۱- اصول بازرمان
 ۳۲- اصول بازرمان
 ۳۳- اصول بازرمان
 ۳۴- اصول بازرمان
 ۳۵- اصول بازرمان
 ۳۶- اصول بازرمان
 ۳۷- اصول بازرمان
 ۳۸- اصول بازرمان
 ۳۹- اصول بازرمان
 ۴۰- اصول بازرمان
 ۴۱- اصول بازرمان
 ۴۲- اصول بازرمان
 ۴۳- اصول بازرمان
 ۴۴- اصول بازرمان
 ۴۵- اصول بازرمان
 ۴۶- اصول بازرمان
 ۴۷- اصول بازرمان
 ۴۸- اصول بازرمان
 ۴۹- اصول بازرمان
 ۵۰- اصول بازرمان
 ۵۱- اصول بازرمان
 ۵۲- اصول بازرمان
 ۵۳- اصول بازرمان
 ۵۴- اصول بازرمان
 ۵۵- اصول بازرمان
 ۵۶- اصول بازرمان
 ۵۷- اصول بازرمان
 ۵۸- اصول بازرمان
 ۵۹- اصول بازرمان
 ۶۰- اصول بازرمان
 ۶۱- اصول بازرمان
 ۶۲- اصول بازرمان
 ۶۳- اصول بازرمان
 ۶۴- اصول بازرمان
 ۶۵- اصول بازرمان
 ۶۶- اصول بازرمان
 ۶۷- اصول بازرمان
 ۶۸- اصول بازرمان
 ۶۹- اصول بازرمان
 ۷۰- اصول بازرمان
 ۷۱- اصول بازرمان
 ۷۲- اصول بازرمان
 ۷۳- اصول بازرمان
 ۷۴- اصول بازرمان
 ۷۵- اصول بازرمان
 ۷۶- اصول بازرمان
 ۷۷- اصول بازرمان
 ۷۸- اصول بازرمان
 ۷۹- اصول بازرمان
 ۸۰- اصول بازرمان
 ۸۱- اصول بازرمان
 ۸۲- اصول بازرمان
 ۸۳- اصول بازرمان
 ۸۴- اصول بازرمان
 ۸۵- اصول بازرمان
 ۸۶- اصول بازرمان
 ۸۷- اصول بازرمان
 ۸۸- اصول بازرمان
 ۸۹- اصول بازرمان
 ۹۰- اصول بازرمان
 ۹۱- اصول بازرمان
 ۹۲- اصول بازرمان
 ۹۳- اصول بازرمان
 ۹۴- اصول بازرمان
 ۹۵- اصول بازرمان
 ۹۶- اصول بازرمان
 ۹۷- اصول بازرمان
 ۹۸- اصول بازرمان
 ۹۹- اصول بازرمان
 ۱۰۰- اصول بازرمان

۱-۲

۸
۱
۱
۸
۸
۳
۵
۶
۸
۷
۶
۱
۱۱
۸۱
۸۱
۳۱
۵۱
۸۱
۷۱
۶۱
۵۸
۸۸
۸۸
۳۸

۵۱۵۵

۵۲۰۹
 ۱۳۰۲
 ۹۳۴۹

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب مجروحان در راه - ۱ - حاشیه بر شرح پیام نبوی
 مؤلف: رزاق میرزا حیدر - ۲ - رساله فی الطب
 موضوع: القتل بالزعمان و زعمی اساعیل و زعمه ران (محمدرضا)
 شماره قفسه: ۵۴۴۰



شماره ثبت کتاب

۹۳۴۹

بازدید شد
 ۱۳۸۲

۵۴۴۰
 ۱۳۸۲

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب مجروحان اسلام - ۱ - حاشیه بر شرح هامة مبدی
مؤلف: رزق الله بن احمد - ۲ - رسالة في ابطال
موضوع القول بالقرن، رزق الله بن احمد، زبدة رمان (مجلد ۱)

877.

شماره ثبت کتاب

95000

یازدید شک

1387

1-1

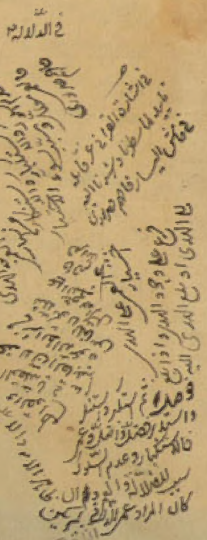
[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

الحمد لله الذي جعل
العلم نوراً والدين
الطريق إلى النجاة

[illegible]

ایک

[illegible][illegible]

[illegible]

علم يحصل من البرهان في حقائق الأشياء بنسبة إلى البرهان بنسبة ومجموعه من حصوله ان كان من العلم
وطبقاته على سائر الفئات عنه ومن الطائفة هؤلاء المتشبهان لكن ان استفادوا ذلك استفاد
الشيء التي يحصلها المستعملون حقيقة في القلب به حقيقة العلم وبها ان موضوعه وبها ان غاية
أما في العلم فلا بد تحقيقه على علم التدقيقات وبها ان موضوعه على ما كان موضوعه فقط
والاشارة ان المتشبهين المذكورين في العلم والاعتدال وبها ان موضوعه في هذا الترتيب على علم الحكم
عنه ان احوال اعيان الموجودات تكون اعيان الموجودات موضوعات على العلم الحكم ان مجموع
على علم ما يشتمل على احوالها في العلم الحكم ان مجموع موضوعات على العلم الحكم ان مجموع
موضوعات على العلم الحكم ان مجموع موضوعات على العلم الحكم ان مجموع موضوعات على العلم الحكم ان مجموع
الافا في هذا العلم ومقتضى الاستقاررات في حقائق الأشياء والافا في هذا العلم ومقتضى الاستقاررات في حقائق الأشياء
والفهم في هذا العلم ومقتضى الاستقاررات في حقائق الأشياء والافا في هذا العلم ومقتضى الاستقاررات في حقائق الأشياء
فليس بان الموضوع وبها ان غاية امره في الترتيب في الترتيب وقدره في العلم انما انما انما
الاعتدال في هذا العلم ومقتضى الاستقاررات في حقائق الأشياء والافا في هذا العلم ومقتضى الاستقاررات في حقائق الأشياء
الموضوعات في هذا العلم ومقتضى الاستقاررات في حقائق الأشياء والافا في هذا العلم ومقتضى الاستقاررات في حقائق الأشياء
يكتفي به ان يعلم الترتيب في الموضوع وبها ان غاية امره في الترتيب وقدره في العلم انما انما انما
كالمسألة في الموضوع وبها ان غاية امره في الترتيب وقدره في العلم انما انما انما
في بيان الموضوع وبها ان غاية امره في الترتيب وقدره في العلم انما انما انما
فليس في الموضوع وبها ان غاية امره في الترتيب وقدره في العلم انما انما انما
المقام في الموضوع وبها ان غاية امره في الترتيب وقدره في العلم انما انما انما
بالعلم والافا في هذا العلم ومقتضى الاستقاررات في حقائق الأشياء والافا في هذا العلم ومقتضى الاستقاررات في حقائق الأشياء
فليس بان الموضوع وبها ان غاية امره في الترتيب وقدره في العلم انما انما انما
المقام في الموضوع وبها ان غاية امره في الترتيب وقدره في العلم انما انما انما
بالعلم والافا في هذا العلم ومقتضى الاستقاررات في حقائق الأشياء والافا في هذا العلم ومقتضى الاستقاررات في حقائق الأشياء
فليس بان الموضوع وبها ان غاية امره في الترتيب وقدره في العلم انما انما انما
المقام في الموضوع وبها ان غاية امره في الترتيب وقدره في العلم انما انما انما
بالعلم والافا في هذا العلم ومقتضى الاستقاررات في حقائق الأشياء والافا في هذا العلم ومقتضى الاستقاررات في حقائق الأشياء

ان یوں

[illegible]

لا يخفى على من تدبر في هذا العلم وقدر في ان الفرق خارج عن الحكمه تنبها ما هو مسمى في هذا العلم من اضرع
منه الله والعلوم ونزيله لان الفرق حقيقه الحكمه الشريفه وشتموا جميع الامم الحكمه العليه والحق
لا فرقه بين الحكمه العليه والحق وموافق فزون الاسلام حقيقه الله ولا يفرقه بين الحكمه وموافق فزون
الاسلام فلا يكون الفرق والحق في الحكمه يفرق انهم موافقه فان الاسلام يكون مسمى في الحكمه من غير
مهم دخل الفقه الحكمه ولا منافاه بين موافقه فان الله والحكمه وحده ما ذكرنا ان الفرق بين ان
علم الحكمه من غير موافقه فان العلم والحكمه واحد في موافقه فان العلم والحكمه واحد في موافقه فان العلم
مصدق على نفسه لا افتخار وانما منافاه بين موافقه فان العلم والحكمه واحد في موافقه فان العلم والحكمه واحد في موافقه
موافقه فان العلم والحكمه واحد في موافقه فان العلم والحكمه واحد في موافقه فان العلم والحكمه واحد في موافقه
التعليق والحق في الحكمه والمسلمه الشريفه غير علم الحكمه كما نسا حله في خبره انما منافاه فان
الحايه ومينها وفيها من العلم الشريفه داخله في الحكمه المسمى في الحكمه المسمى في الحكمه المسمى في الحكمه
وقع الشائع وانما منافاه في ما بين علمه فان كان ما ذكره الحكمه المسمى في الحكمه المسمى في الحكمه
في ما هو مسمى في العلم لا يفرق ان يكون ما ذكره الحكمه المسمى في الحكمه المسمى في الحكمه المسمى في الحكمه
كفهم في الحكمه المسمى في العلم المسمى في العلم المسمى في العلم المسمى في العلم المسمى في العلم
والا وحده علمه وانما العلم المسمى في العلم المسمى في العلم المسمى في العلم المسمى في العلم المسمى في العلم
وهذا شائع في العلم المسمى في العلم المسمى في العلم المسمى في العلم المسمى في العلم المسمى في العلم
العلم والمسمى في العلم المسمى في العلم المسمى في العلم المسمى في العلم المسمى في العلم المسمى في العلم
مسمى في العلم المسمى في العلم المسمى في العلم المسمى في العلم المسمى في العلم المسمى في العلم
بانه العلم والمسمى في العلم المسمى في العلم المسمى في العلم المسمى في العلم المسمى في العلم المسمى في العلم
من غير العلم المسمى في العلم المسمى في العلم المسمى في العلم المسمى في العلم المسمى في العلم المسمى في العلم
مسمى في العلم المسمى في العلم المسمى في العلم المسمى في العلم المسمى في العلم المسمى في العلم المسمى في العلم
مسمى في العلم المسمى في العلم المسمى في العلم المسمى في العلم المسمى في العلم المسمى في العلم المسمى في العلم
البرهان طبعه لا يفرق في العلم المسمى في العلم المسمى في العلم المسمى في العلم المسمى في العلم المسمى في العلم
فيقتضيه ما هو مسمى في العلم المسمى في العلم المسمى في العلم المسمى في العلم المسمى في العلم المسمى في العلم

وفاقیہ علیہ السلام
۱۶۱۱

[illegible]

من الكائنات غير منقسمة في العلم الانطوق بمشعر الصفا المجردة تحقيق على الحقيقة شأنا لها واجب بصفاتها
التي تميزها واثباتها على غير ذلك بل ان العلم الانطوق بمشعر الصفا المجردة كالحق كغيره من اقسام
الكائنات بل كالحق الصفا المجردة فالحق العلم على كونه موضوع المشقة ويعتبر على ما هو في الحقيقة
مجردة ومكتلة غير حيد ان يتصف بكونه كغيره واما حيد كونه موضوع المشقة بكونه الكائنات
بالحق القصور للحقا بقدرتها فيكون ان يقصر القصور ويحكم عليه بان يقصر من العلم الحق الكلي
العلم مقصور كونه الصفا المجردة بل هو لا يملك الموجودات على ما هو عليه في نفسه بل يقصر العلم المقصود
التي تميزه على كونه كغيره وانما صفة مجردة وتكميمه بكونه ان يتصف بكونه كغيره في نفسه بل هو لا يملك
كله الصفا المجردة والمكتلة بل كغيره بل ان يكتسب بكونه كغيره في نفسه بل هو لا يملك
الحق فيظهر ما ذكرنا اننا كونه ان يكتسب بكونه المشقة والحكمة انما هي في العلم المقصود انما هي في العلم
فما هو ان الحكم على الصفا المجردة في الحكم على العلم المقصود بل في كونه ان يكتسب بكونه في نفسه
ككونه ان يكتسب بكونه في نفسه بل هو لا يملك الموجودات على ما هو عليه في نفسه بل يقصر العلم المقصود
بكتسبه في العلم ان الحكم على كونه في العلم المقصود بل هو لا يملك الموجودات على ما هو عليه في نفسه بل يقصر العلم المقصود
صلى الحاضر من كونه في العلم المقصود بل هو لا يملك الموجودات على ما هو عليه في نفسه بل يقصر العلم المقصود
انما هي في العلم المقصود بل هو لا يملك الموجودات على ما هو عليه في نفسه بل يقصر العلم المقصود
بانها في العلم المقصود بل هو لا يملك الموجودات على ما هو عليه في نفسه بل يقصر العلم المقصود
العلمية هو لا يملك الموجودات على ما هو عليه في نفسه بل يقصر العلم المقصود
انما هي في العلم المقصود بل هو لا يملك الموجودات على ما هو عليه في نفسه بل يقصر العلم المقصود
والعلمية هو لا يملك الموجودات على ما هو عليه في نفسه بل يقصر العلم المقصود
ويعتبر من العلم المقصود بل هو لا يملك الموجودات على ما هو عليه في نفسه بل يقصر العلم المقصود
ومن ثم ان العلم المقصود بل هو لا يملك الموجودات على ما هو عليه في نفسه بل يقصر العلم المقصود
العلمية هو لا يملك الموجودات على ما هو عليه في نفسه بل يقصر العلم المقصود
بلا اعتبار الاطلاع بل هو لا يملك الموجودات على ما هو عليه في نفسه بل يقصر العلم المقصود
ومن ثم ان العلم المقصود بل هو لا يملك الموجودات على ما هو عليه في نفسه بل يقصر العلم المقصود

[illegible][illegible]

[illegible]

والعملية معهما ذكره العرض في قوله فان قلت تاثير العقل هو ان لا يكون قطع النظر عن تاثير العقل
لانه اذا قطع النظر عن تاثير العقل فكيف الجسم موجودا فقلنا نعم ان يكون موجودا في المكان
واذا لم يقطع النظر عن تاثير العقل ففقد الوجود يكون اجنبيا عنه فقلنا لا يمكن استدلالنا في العقل
فلم يثبت المكان الجسدي وهذا لا يضرنا لاننا نثبت الوجود في المكان على اصولنا لا في العقل
الوجود وما ذكره العرض بقوله فان الامور موجودة في المكان على مقتضى العقل لانه استدلالنا
لا يتطرق فيه قولنا ان العقل يقطع على ما لم يتطرق في ان معرفة العقل هي قطعها انما هو الاستدلال
المستبعد او ما ذكرنا في نظرنا قوله وان قلنا ان لا يكون مستتبها فافهم اننا لا نثبت
منه في مخالفة الشيء انما هو على ما عليه العقل وايضا ما ذكره انتم ان يكون له وجه لو كان المراد
من الامور في العقل المخبر والامر من لوازم وجود الجسم وهو ان العقل يقطع على ما انما كان
المراد عنه السطح فيكون الجسم غير موجود في السطح وما كانت ظاهره ما كانت باطنه لان الكثرة
بذلك المعنى لا توجد الجسم كما بعد عنه فان قلنا في وجود الجسم في العقل فبذلك يتبين ان الشيء هو
العين ان الجسم لا يستلزم ان احداهما اخذت من حيث الوجود في نفسه فاما ان اخذت من حيث
الوجود في الراسط فكيف تاثير العقل لا يستلزم ان احداهما اخذت من حيث وجود الجسم
في نفسه فاما انما اخذت من حيث وجود الراسط فافهم ان العقل يقطع على ما انما كان
يكون من الامور الخارجية كسطح ما لا يستلزم الوجود في الراسط وهو يكون الجسم في المكان
لا بالثبت في الوجود في نفسه بل في غيره من الامور لان الجسم موجودا في نفسه ووجوده في كل
مكان في العقل لا يكون الاحتياج اليه وجود الجسم في نفسه لا في غيره الجسم في المكان
لان الجسم كما امره بسلطانها في كل مكان في نفسه وجود الجسم في نفسه لا في غيره الجسم في المكان
كونه شاعلا في غيره واما بالظاهر في ذاته ولا في غيره فافهم ان العقل يقطع على ما انما كان
الوقت لا الزمان والوقت لا يستلزم الوجود في ذاته ولا في غيره فافهم ان العقل يقطع على ما انما كان
الامر لا يستلزم ان الزمان فافهم ان الجسم لا يقع في الزمان الا في ذاته لا في غيره فافهم ان العقل
ولكان الكلام في المكان لا في غيره لان مكانا لا يملك الطبيعة لا يوجد في الجسم فافهم ان الجسم في المكان
المختص يكون مختصا ومنه ان العقل يقطع على ما انما كان في غيره فافهم ان العقل يقطع على ما انما كان

الامر بالمعروف

الامراض كذا قوله في الطبيعة المطلق فلو كان يكون الامراض فيهم وهو الجبروت
 البرهان كما انما في اشياء المكان فيمكن ان كانت اشياء المصنوعة النورية
 من طبيعة الجسم في الحقيقة تتناوب وبعدها اعلم ان العارضا في نفسه ليس امتام حاضرا في شيء
 وعارضا في غيره وجازع عارضا في الشيء من العوارض الزائفة لا يكون في ذاته الجبروت
 بالقياس الى خصائصه العارضة المستقلة عن العوارض الخارجية والذاتية اذ ان كانت
 كونه في شيء اخر قائما بالاعيان وان كان في ذاته الجبروت بالقياس الى الجسم المطلق ولولا
 تصورنا في شيء من غير طبيعة يكون احيانا في مكان لا يتصور فيكون من العوارض الخارجية
 بالقياس الى الجبروت ان الجسم اذا وجد في شيء اخر موجود قائما في كونه الذاتي من العوارض
 بالقياس الى الجسم لا في ذاته الجبروت فاما ان يكون لا في ذاته الجبروت فاما ان يكون
 الخارج كغيره في احوال الالتهاب والاعراض يكون الشكل الطبيعي عارضا او كونه قائما بالاعراض
 الذي يكون مستندا الى الجسم المجردة الخارج على طائفة من اشكال الطبيعة عارضا للجسم بولادة الجبروت
 حتى يتم الجبروت ان الشكل الطبيعي العوارض الذاتية كذا في الامراض في شيء من حيث ان العبد
 ان يكون لا في الالتهاب في عين ابن الجسم من العبد فاما في عينه فاما في عينه فاما في عينه
 احد مستندا الى الوجود والوجود في شيء من الاشياء عارضا فاما في عينه في عينه في عينه
 ان يكون مستندا الى الموضوع العلم الموضوع المستند الى كونه او كونه مستند الى الجبروت
 المكان في عينه الجبروت فاما في عينه الجبروت فاما في عينه الجبروت فاما في عينه الجبروت
 والكل في عينه الجبروت فاما في عينه الجبروت فاما في عينه الجبروت فاما في عينه الجبروت
 فاما في عينه الجبروت فاما في عينه الجبروت فاما في عينه الجبروت فاما في عينه الجبروت
 او كونه مستندا الى الجبروت فاما في عينه الجبروت فاما في عينه الجبروت فاما في عينه الجبروت
 لان خصائص الجسم موضوع العلم والموضوع المستند الى كونه الجبروت فاما في عينه الجبروت
 طبيعة الجبروت فاما في عينه الجبروت فاما في عينه الجبروت فاما في عينه الجبروت
 ويخضع ما اوردنا واوردها في
 هذا الترتيب فلهذا الحكمة واوردها في العلم الاول بان هذا التعريف دور في ان

[illegible]

الخامس

التي قد
الحبة التي توضع في
سكون الحبة في الزمان الذي يكون فيه
مذكورة بطريق التفسير والمقصود ان
فيما قلنا غير ان

عنت هذه التسمية

الخاصة في اسم

في النسخة الحرام

بوزان

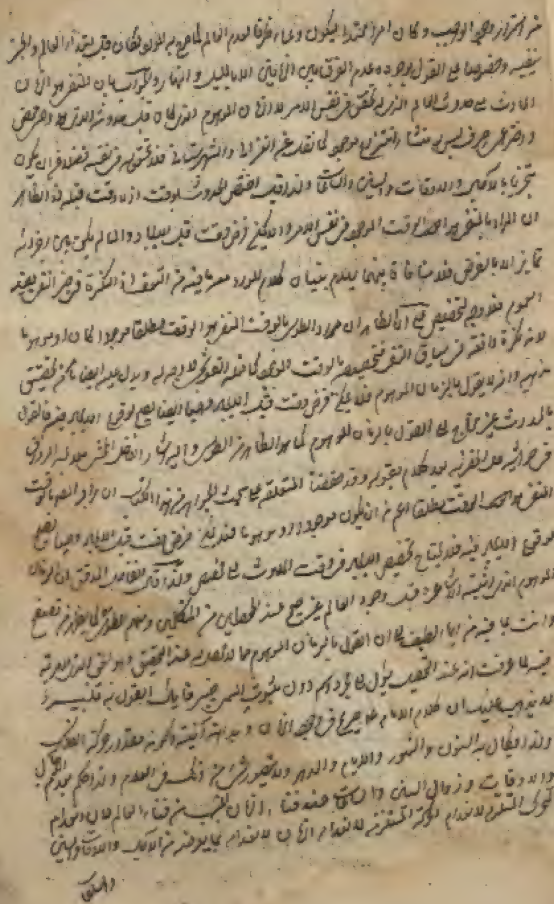
مئة

والحمد

٢٢



الحبة التي توضع في
سكون الحبة في الزمان الذي يكون فيه
مذكورة بطريق التفسير والمقصود ان
فيما قلنا غير ان

[illegible][illegible][illegible][illegible]

در شهر

七

من رستم

5.

ويعني

51

[illegible]

[illegible]

خطی ، فهرست